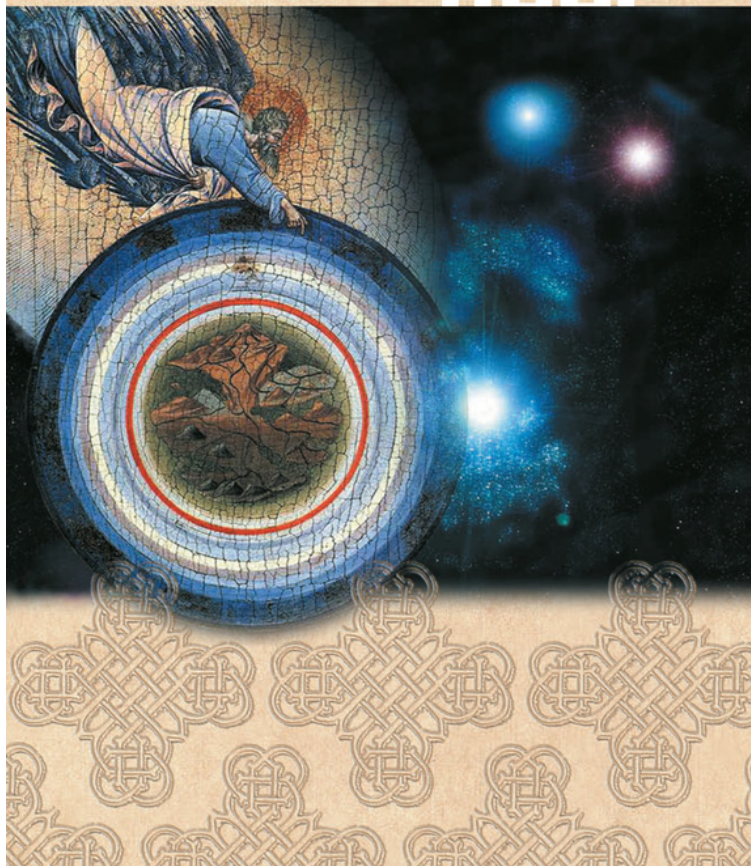


ТВОРЕНИЕ МИРА

Азъ
Бўки
Вёди
Глаголь



Николай С. Посадский

Творение мира

Текст предоставлен правообладателем
http://www.litres.ru/pages/biblio_book/?art=303442
Творение мира: Сибирская Благовонница; Москва; 2009
ISBN 978-5-91362-087-3

Аннотация

Учение о творении Богом мира составляет не только начало в учении о Боге в явлении Его тварям, но и средоточный, центральный пункт во всем христианском богословии. Понятие о Боге, как самобытном и высочайшем Духе, образуется из знания о Нем, как Творце мира: признавая Его как Творца мира, мы усваиваем истины о Его всеблагом и премудром Промысле в отношении всего мира, а также совершении домостроительства нашего спасения. Признание Высшего Разума в принятии догмата творения должным образом поясняет проявление разума в жизни мира. Значение догмата о Боге – Творце мира – определяется также и тем, что в нем усматривается с очевидностью его богооткровенность. По благословию митрополита Ташкентского и Среднеазиатского Владимира

Содержание

Учение о творении Богом мира	4
Учение откровения о Боге – Творце мира	6
Раскрытие догмата о Боге – Творце мира в творениях святых отцов и учителей Церкви	12
Соображения разума в усвоении истины творения мира	16
Учение откровения о начальности или временности творения, (о начальности мира)	19
Учение древних отцов и учителей Церкви о сотворении мира во времени	21
Учение откровения о сообразности истины в творении мира со свойствами существа Божия	23
Конец ознакомительного фрагмента.	24

Составитель- редактор Н. Посадский

Творение мира

*В начале было Слово, и Слово
было у Бога, и Слово было Бог.
Оно было в начале у Бога.*

*Все чрез Него начало быть, и без
Него ничто не начало быть, что
начало быть.*

Ям. 1,1-3

Учение о творении Богом мира

Учение о творении Богом мира составляет не только начало в учении о Боге в явлении Его тварям, но и средоточный, центральный пункт во всем христианском богословии. Понятие о Боге, как самобытном и высочайшем Духе, образуется из знания о Нем, как Творце мира: признавая Его как Творца мира, мы усваиваем истины о Его всеблагом и премудром Промысле в отношении всего мира, а также совершении домостроительства нашего спасения. Признание Высшего Разума в принятии догмата творения должным об-

разом поясняет проявление разума в жизни мира.

Значение догмата о Боге – Творце мира – определяется также и тем, что в нем усматривается с очевидностью его богооткровенность.

Учение откровения о Боге – Творце мира

Первым действием Божиим в отношении Его к бытию конечному было сотворение этого бытия. По учению Церкви Бог есть «Творец небу и земли, видимым же всем и невидимым».

Как же учит Откровение о Причине, Виновнике мира?

Уже в первых строках Библии мы находим совершенно ясное и прямое учение об этом предмете. «В начале, – говорится там, – сотвори Бог небо и землю... И рече Бог: да будет свет... да будет твердь... да прорастит земля былие травное... да будут светила... да изведут воды гады душ живых... сотворим человека... – и бысть тако.

И виде Бог вся, елика сотвори, и се добро зело» (Быт. 1, 1-31).

«В начале», то есть прежде, чем было что-либо из относящегося к миру; следовательно, прежде, чем существовало самое вещество мира. «Сотвори Бог», то есть не сам собою произошел мир, а бытие ему дал Бог. Не из готового вещества Он только образовал или устроил его, не из Своего Собственного Существа Он произвел его, но сотворил, то есть не только по форме, но и по всей мировой сущности произвел его единственно творческим актом Своей деятельности

или свободной воли.

Этот в самой простой форме высказанный Моисеем мыслю о Боге-Творце мира, можно сказать, всецело проникнуто все Откровение как Ветхого, так и Нового Завета. Везде в нем мы находим одно и то же представление о Боге как о Существе в Себе Самом вполне совершенном, ни от кого и ни в чем не зависимом, как о полнейшем и безусловном Владыке всего мира, в Котором все, что ни существует, безусловно от Него Одного зависит и зависит всецело – и по сущности своей, и по образу своего существования. А такое представление о Боге необходимо предполагает мысль о Нем как о Творце мира.

Так Иов, указывая на изменчивые мировые творения, которые всегда и неумолкаемо свидетельствуют о своей безусловной зависимости от верховной причины, говорит между прочим: «Кто убо не разуме о всех сих, яко рука Господня сотвори сия» (Иов. 12, 9). Словами «рука Господня сотвори сия» ясно обозначается здесь как то, что все существующее в мире безусловно и всецело обязано бытием Одному Господу, так и то, что такое бытие даровано Господом тварям чрез одно творческое действие Его всемогущества.

То же самое повторяет и Псалмопевец, который неоднократно изображает премудрое устройство мира и отсюда всегда мысленно поднимается к Самому Премудрому Создателю и Устроителю неба и земли и всего в них находящегося.

«В началех Ты, Господи, – говорит Пророк-Псалмопе-

вещь, — землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса. Та погибнут, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеши я, и изменятся. Ты же тойжде еси» (Пс. 101, 26–28). Прямо и ясно здесь утверждается то, что все существующее есть дело одних рук Господа, проповедание одного творческого всемогущества Божия. Эту же самую мысль Псалмопевец в других местах прямее выражает так: «Словом Господним небеса утвердишася, и духом уст Его вся сила их (Пс. 32, 6). Той рече, и быша; Той повеле, и создашася» (Пс. 148, 5).

В книге Притчей ясно указывается и на то, что создание мира было делом от вечности существовавшего в Его уме плана, который выполнен был при творении мира Его Предвечного Премудростию (Притч. 8, 22–31).

А каким образом мысли Божий о мире обратились в действительный мир? На это Екклесиаст дает такой ответ: как нельзя знать «кий путь духа, якоже кости во чреве раждающая: тако не уразумееши дел Божиих, елика сотворит всяческая (Еккл. 11, 5), яко все, еже аще восхощет, сотворит» (Еккл. 8, 3).

Пророк Исайя, обращаясь к своему народу, говорил: «забыл еси Бога создавшего тя, сотворшаго небо и основавшего землю» (Ис. 51, 13). «Тако глаголет Господь сотворивый небо, Сей Бог показавый землю и сотворивый ю, Той раздели ю, не вотще сотвори ю, но на вселение созда ю: Аз есмь Господь, и несть к тому» (Ис. 45, 18).

А пророк Даниил на вопрос языческого царя, почему он не покланяется Вилу, отвечал: «Понеже не покланяюся кумирам руками сотворенным, но Живому Богу сотворшему небо и землю и владеющему всеми» (Дан. 14,5).

И мы видим самый возвышенный образец веры в лице маккавеейки, которая в своем увещании к терпеливому мученичеству одного из сыновей своих так засвидетельствовала ее в следующих замечательных выражениях: «Молю тя, чадо, да воззриши на небо и землю, и вся, яже в них, видяще, уразумеешь, яко от не сущих сотвори сия Бог» (по греч. «оти экс ук онтон епиискен анта о фесе») (2 Макк. 7, 28). Здесь ясно выражена мысль, что следует верить в Того, Кто так всесилен, чтобы создать столь необъятный мир со всем, что в нем есть, несмотря на то, что до этого времени ничего не существовало, из чего бы по нашему представлению могло быть что-либо создано. Поэтому слова маккавеейки: «яко от не сущих сотвори сия Бог» выражают собою постоянную библейскую мысль, что Бог создал мир одною силою Своего всемогущества, а не из чего-либо готового.

Новозаветное Откровение во всей силе подтверждает древне-откровенное учение как о создании мира не из какого-либо уже готового материала, так и о создании его единственно творческою силою Божиею, только с присоединением к этому ясного учения об участии в творении мира Сына Божия. Так евангелист Иоанн пишет: «Вся Тем быша, – то есть Словом, Которое искони было у Бога и Самим Богом

было, – и без Него ничтоже бысть, еже бысть» (Ин. 1, 3). Уже словами: «вся Тем быша» совершенно ясно показывается, что все, что ни существует, получило свое бытие всецело от Слова, и что, следовательно, не было какого-либо несоответственного или предвечного, что могло бы послужить материалом при создании мира. Это самое положение еще больше закрепляется и усиливается устраняющими всякое двусмыслие дальнейшими выражениями: «и без Него ничтоже бысть, еже бысть».

Ту же мысль о миротворении имел и апостол Павел, когда в послании к Колоссянам учил: «Яко Тем создана быша всяческая, яже на небеси и яже на земли, видимая и невидимая» (Кол. 1,16). Эту же самую мысль он еще прямее и сильнее выражает в послании к Римлянам, когда говорит о Боге: «Яко из Того и Тем и в Нем всяческая» (Рим. 11, 36), – то есть причина всего заключается в одном Боге, а, следовательно, неправильно было бы предполагать что-либо существующее независимо от Бога.

«Верую, – пишет тот же апостол в послании к Евреям, – разумеваем совершиться веком глаголом Божиим, во еже от неявляемых видимым быти» (Евр. 11, 3). Под веками здесь разумеются те времена, которые стали существовать совместно и нераздельно с сотворенными временными тварями, то есть миром вообще.

Происхождение этих веков бытия мира поставляется в том, что они словом Божиим приведены были из обстояния

невидимости в состояние видимости. Что же это было за состояние невидимости, в котором находились века и конечные твари, прежде чем стали видимыми?

При полноте всемогущества Божия мысль Его без всякого затруднения может приходить в осуществление, слабым подобием чего может служить то, как наша собственная мысль при помощи слова исходит во внешний мир и здесь себя осязательно выявляет. Можно сказать более, что для Самого Бога Его мысль о чем-либо предназначенном быть есть то же, что самое осуществление его на деле, почему Апостол и говорит о Нем, что Он нарицает «не сущая яко сущая» (Рим. 4, 17).

Раскрытие догмата о Боге – Творце мира в творениях святых отцов и учителей Церкви

Это прямое и ясное откровенное учение о Боге-Творце было принято Церковью как несомненная истина и включено в состав истин веры, обязательных для каждого христианина. Во всех символах древнейших церквей, возникших в них вместе с самим их происхождением, мы тотчас после исповедания веры в Бога как Отца находим член, «державший ясное свидетельство веры в Него как Творца мира.

Есть свидетельства, которые ясно показывают, что вера в Творца была общею верою всей древней христианской Церкви, которая поэтому требовала такой же веры и от всех своих членов.

С совершенною ясностью и определенностью проповедовалась в Церкви истина, что мир произошел не сам собою, а Творец его есть Бог, Который создал его не как художник из готовой материи, а как истинный Творец, сильный производить все одною силою Своего хотения и всемогущества, силою, свойственною Ему одному, как Богу.

Вместе с этим ясно и твердо высказывалась истина Троического действия в творении мира, указывалось на участие Слова, или Сына Божия, то есть та истина, которая вме-

сте с утверждением на Первом Вселенском Соборе единосущия Сына Божия со Отцом была внесена в самый вселенский символ и выражена словами: «Имже вся быша».

Святая Троица, во Отце, Сыне и Святом Духе познаваемая, есть «Троица», не имеющая в Себе ничего чуждого или пришедшего отвне, не из Зиждителя и твари составлена Она, но есть всецело творящая и зиждительная. Она подобна Самой Себе: нераздельна по естеству и едино ее действие. Отец творил все Словом в Духе Святом... Ничто не приходит в бытие и не совершается иначе, как только чрез Сына в Духе. Свт. Василий Великий, говоря об участии Духа Святаго при творении мира, ссылается на слова Бытописателя: «Дух Божий ношашеся верху воды» (Быт. 1, 2), объясняет их в том смысле, что Дух согревал и оживотворял мировое естество, приуготовляя его к рождению живых тварей, подобно тому, как птица насиживает яйца, сообщая им чрез это некоторую живительную силу. Кроме того, ссылаясь на слова Писания: «Словом Господним...» (Пс. 32, 6), «Дух Божий сотворивый мя» (Иов. 33,4), он объясняет их в смысле участия в творении и Святаго Духа, и Его наравне с Сыном уподобляет руке, чрез которую Бог производил Свое творение. В другом месте, объясняя слова апостола: «Яко из Того и Тем и в Нем всяческая» (Рим. 11, 36), он между прочим, говорит: «Один Бог, от Которого все, и один Господь Иисус Христос, Которым все, один также Дух Святой, в Котором все». Мысль эту свт. Григорий Богослов пополняет тем замечанием, что Бог

Отец, пожелав создать существа, которые могли бы наслаждаться Его благодатью, произвел в Себе мысль о них, мысль же Его стала делом оттого, что была исполнена Сыном, а довершена Духом.

Между тем, после подобного рода частных рассуждений о Святом Духе как Творце, это учение о Нем вместе с учением о Его Божестве было рассмотрено и окончательно утверждено на Втором Вселенском Соборе, которым, как известно, постановлено было вместе с словами, выражающими Божество Духа: «Господа... Иже от Отца исходящего», включить в Символ веры и термин: «Животворящего», чем обозначалось и Его творческое отношение к миру наравне со Отцом и Сыном. С этого времени позднейшие отцы и учителя уже совершенно ясно и непрерывно учат о нераздельном участии всех Трех Лиц Божества, а, следовательно, и Святом Духе в творческом произведении мира.

О Боге как Творце мира из небытия, Творце не только по форме, но и по веществу, учили Афанасий Великий, Василий Великий, Григорий Назианзин, Григорий Нисский, Иоанн Златоуст, Блаженный Августин, Максим Ионов, блаженный Феодорит, Иоанн Дамаскин.

Таким образом, древними отцами и учителями Церкви Учение о Творце мира рассмотрено было со всех важных и существенных его сторон; рассмотрено оно было настолько основательно и убедительно, что истинность его должна явиться во всем своем свете даже пред соображениями и су-

дом самого строгого и непредубежденного разума. Отцы и учителя Церкви показали, что единственно верное и несомненное воззрение только то, как учит и самое Откровение, что мир сотворен Всемогущим и Премудрым Богом, и сотворен как по своей форме, так и по веществу. Не по необходимости, не в процессе саморазвития, а единственно чрез акт Своей всемогущей воли Бог создал мир, по Своей благодати вызвав из небытия твари. В мире осуществлена Божественная мысль, но Божество ничего не утрачивает из Своего Существа.

Соображения разума в усвоении истины творения мира

Истина в том, что Бог есть единственный Виновник и Первопричина мира, то есть совокупности всего конечного бытия. Что мир не возник как-то беспричинно или случайно, сам собою, – эта истина признается и естественным разумом человека:

а) Соображения об изменчивости и условности видимого бытия.

Никто не станет оспаривать тот несомненный и общепризнанный факт, что все в мире существа изменчивы и условны, то есть все они таковы, что начинают свое существование только с определенного мгновения времени, и причину, обуславливающую их бытие, имеют не в самих себе или в своей собственной природе, а в условиях, лежащих вне их, так что если бы не было таких обуславливающих причин, то и самих существ вовсе бы не существовало. Если же это так, то не вправе ли и не обязаны ли мы допустить бытие такого Существа, Которое бы стояло вне и выше всех мировых существ, Которое бы служило последнею и высшею причиною, обуславливающей их существование, но в то же время Само находилось вне и выше подобных условий, или иначе, было бы Существом абсолютным, безусловным. И только тогда мы освободимся от бесплодного кружения нашей мысли в

замкнутом круге условных причин, когда совершенно выйдем из этого круга и остановим свою мысль на верховной и безусловной причине всего мирового бытия.

б) Соображения о целесообразности мира.

И это тем необходимее сделать, что без этого человек не в состоянии удовлетворительно объяснить общий план, порядок и целесообразность, какие существуют в мире. Иногда выставляют мысль, что весь этот порядок произошел по действию только одних сил, заложенных в природе. Но чтобы до конца понять или объяснить целесообразность в мире, при действии слепых и разрозненных сил природы, остается одно из двух: или допустить, что кем-то наперед самим силам природы внутренне сообщен определенный закон, то есть их деятельности предудказана определенная норма с тем, чтобы они так, а не иначе действуя, достигли наперед предположенной разумной цели, или же предположить, что кто-то, наперед имея общую идею или план вселенной, в то же время со стороны надзирал за этими силами и руководил или управлял их действительностью, приноравливая ее к своей воле или к своему плану. Но в том и другом случае нельзя обойтись без допущения существующего вне и выше мира творческого разума Божия.

Однако, только до мысли о Боге как Мирообразователе, Художнике мира мог дойти естественный разум.

О способе же происхождения мира через творение сообщает нам только откровенная религия. До идеи чистого ми-

ротворения разум человеческий сам дойти не мог. Человеческое сознание не может перешагнуть бездны, отделяющей бытие от небытия. И даже теперь, когда эта истина возведена человеку, он часто искажает ее, как только отрывается от почвы Откровения и принимает самостоятельные учения.

в) Соображения, возникающие из понятия о всемогуществе Божиим.

Что касается возможности происхождения всего существующего из совершенного небытия, то она находит свое объяснение в понятии о всемогуществе Божиим. Могущество же Бога обнаруживается в том, что Он из ничего творит, что хочет, и так, как хочет...

Церковь учит, что Бог есть «Творец не только вещей, но и самого времени и века, в который вещи получили бытие». Это значит, что Бог сотворил все существующее не от вечности, а от времени, точнее – вместе со временем, так как время, будучи формою бытия условною и конечною, могло получить свое начало только с сотворением мира. Существо безусловное, абсолютное – Творец мира, и Его творения не могут быть совечными: причина производящая необходимо должна существовать раньше того, что от нее произошло. Таким образом, за созданным нужно признать начальность, или временность.

Учение откровения о начальности или временности творения, (о начальности мира)

Уже первые слова Бытописателя: «В начале сотворил Бог небо и землю» необходимо предполагают и заключают в себе ту мысль о мире, что он некогда вовсе не существовал и что, поэтому, только тот момент, в какой получил он от Творца свое бытие, стал для него началом времени. Псалмопевец же, имея в виду подобную мысль о мире, указывает кроме того и причину его начальноеTM и временности. Она заключается в том, что мир, как дело рук Божиих, уже потому, что создан, а не самобытен, должен по необходимости подлежать условиям изменчивости и временности. Творец же мира, будучи безусловен, самобытен, всегда остается неизменным и вечным. Такой именно смысл содержат слова Псалмопевца: «В началех Ты, Господи, землю основал еси, и дела руку Твою суть небеса. Та погигнут, Ты же пребываеши, и вся яко риза обетшают, и яко одежду сиеши я, и изменятся. Ты же Тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют» (Пс. 101, 26–28). В другом же месте, обращаясь к Богу, он говорит: «Прежде даже горам не быти и создатися земли и вселенней, и от века и до века Ты еси» (Пс. 89, 3). Этим ясно указывается на то, что, тогда как Бог всегда был и есть, а горы, земля и вся

вселенная некогда не существовали, не были еще созданы. Следовательно, и создание их, и существование их начались только во времени. Та же мысль о мире выражается и в книге Притчей, где мудрость о себе говорит, что Господь имел ее началом пути Своего прежде созданий Своих искони, и, что она помазана от начала, прежде бытия земли (Притч. 8, 22–23). Подтверждается это и другими местами Ветхого Завета, где Бог изображается как Первый или Существующий от вечности и Своим бытием предворяющий бытие всех конечных существ (Ис. 41, 4; 44,6).

То же учение о временности происхождения мира мы находим и в проповеди Самого Иисуса Христа и апостолов. При совершении Тайной Вечери Христос обратился к Отцу словами: «И ныне прослави Мя, Ты Отче, у Тебя Самого славою, юже имех у Тебе, прежде мир не бысть» (Ин. 17, 5).

Христос ясно показал, что некогда мира вовсе не было, тогда как Он имел славу у Своего Отца, и что, следовательно, мир стал существовать только впоследствии, с определенного времени. Апостол же Павел сказал о Христе, что «Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, — все Им и для Него создано; и Он есть прежде всего, и все Им стоит» (Кол. 1, 16–17). А апостол Иоанн называет Его «Альфой и Началом» (Откр. 1, 8). Он же говорит о вечном Боге-Слове: «Вся Тем быша, и без Него ничто же бысть, еже бысть» (Ин. 1,1).

Учение древних отцов и учителей Церкви о сотворении мира во времени

Все сотворенное, уже по тому самому, что сотворено из ничего, произошло во времени, поэтому время чуждо одного только Творца, а всему тварному оно принадлежит существенно и необходимо. По свт. Василию Великому, св. Бытописатель потому самому и выразился о твари: «В начале сотвори Бог», что начало естественным образом предшествовало тому, что от начала. По св. Кириллу Александрийскому, все, что приведено к бытию из небытия, необходимо подлежит изменениям, а потому имеет начало и устремляется к концу.

Сущность сказанного вкратце можно представить так: вечность и время так относятся одно к другому, как бытие несозданное к бытию созданному, или точнее сказать, они с тем и другим составляют одно и то же.

Таким образом за созданным миром необходимо признать начальность и временность. Тем необходимо это следует признать, что время составляет необходимую принадлежность или самую природу созданного мира. Ибо, что такое время, как не разные преемственные и последовательные перемены, которым с безусловной необходимостью подвер-

гаемся все мы и весь мир.

Не будь этих перемен или тварей, в которых они происходят, не было бы и самого времени. Времени поэтому до происхождения тварей вовсе не было, явилось же оно только с тварями. Поэтому вернее будет, если о временном происхождении мира будем выражаться так, что Бог сотворил его не во времени, а вместе со временем.

Св. Иоанн Дамаскин, вкратце передавая древнее церковное верование относительно происхождения мира, прямо и решительно учит, что все сотворенное, по тому самому уже что сотворено, – изменчиво и начально, и что один только Бог по Естеству безначален, будучи Творцом всего, – как веков, так и всех существ, и потому стоит выше времени.

Учение откровения о сообразности истины в творении мира со свойствами существа Божия

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.